

ISLAMIC HERITAGE

LEADS THE TRANSFORMATION OF THE UMMAH

ISLAMIC HERITAGE
LEADS THE TRANSFORMATION OF THE UMMAH

Editors

Hasan Bahrom
S. Salahudin Suyurno
Abdul Qayyum Abdul Razak

© Akademi Pengajian Islam Kontemporari (ACIS), UiTM Melaka 2015

Hak cipta terpelihara. Tiada bahagian daripada terbitan ini boleh diterbitkan semula, disimpan untuk pengeluaran atau ditukarkan ke dalam sebarang bentuk atau dengan sebarang alat juga pun, sama ada dengan cara elektronik, gambar serta rakaman dan sebagainya tanpa kebenaran bertulis daripada ACIS, UiTM Melaka terlebih dahulu.

Perpustakaan Negara Malaysia

Data Pengkatalogan-dalam-Penerbitan

Hasan Baharom

Proceedings of the 1st international Islamic heritage conference / Hasan

Bahrom, S.Salahudin Suyurno, Abdul Qayuum Abdul Razak

978-967-0637-13-6

1. Islamic Heritage 2. Civilization I. Hasan Bahrom

II. S.Salahudin Suyurno III. Abdul Qayuum Abdul Razak

Reka bentuk kulit : Mohd Zaid bin Mustafar

Dicetak di Malaysia oleh :

AKADEMI PENGAJIAN ISLAM KONTEMPORARI (ACIS),

UNIVERSITI TEKNOLOGI MARA MELAKA,

KM 26 JALAN LENDU,

78000 Alor Gajah, Melaka, Malaysia

Tel: +606 558 2058

CONTENTS

PRAKATA	i
KATA ALUAN REKTOR UITM MELAKA	ii

ARTS

A DOCUMENT OF IBÂDI JURISPRUDENCE RELATED TO THE ARCHITECTURE OF MOSQUES Benkari Naima	1
RE-THINKING THE DEPICTIONS OF TWO-DIMENSIONAL ‘LIVING BEINGS’ IN CONTEMPORARY ISLAMIC ART Lina Kattan	15
REVIVING THE CLASSICAL ISLAMIC ARCHITECTURAL DESIGNS OF MOSQUE IN TIN MINING AREA: KINTA VALLEY, PERAK, MALAYSIA Wan Noor Anira Hj Wan Ali @ Yaacob, Norasikin Hassan, Khalilah Hassan & Ameri Mohd Sarip @ Shariff	25
TOWARDS A CONCEPTUAL FRAMEWORK OF ANIMATED INFOGRAPHICS IN AN ISLAMIC CONTEXT Nur Nazihah Rahim, Nik Zulkarnaen Khidzir, Anuar Mohd Yusof & Khairul Azhar Mat Daud	38
QUR’AN AND SPLENDOR OF ISLAMIC CALLIGRAPHY: DEVELOPMENT OF IRANIAN CALLIGRAPHY UNDER INFLUENCE OF QUR’AN TRANSCRIBING Mahdi Sahragard	49
PLANT AND LANDSCAPE DESIGN: REFLECTION FROM THE QURAN AND HADITH Khalilah Hassan, Nur Huzeima Mohd Hussain, Norizan Mt Akhir & Mazlah Yaacob	60
SUSTAINABLE AND DIVERSE ISLAMIC ART: A SOCIAL AND CULTURAL EXPERIMENT IN AUSTRALIA Abdul Attamimi & Majdi Faleh	70
KUFI LARI’: THE HYBRID OF KHAT KUFI TO UPHOLD THE MALAYS’ IDENTITY IN DIGITAL ART APPLICATION Mohd Amin bin Mohd Noh, Mohd Fauzi bin Harun, Nik Narimah bt Nik Abdullah, Zaharah bt Hj. Ramli & Nor Fariza bt Baharuddin	81

KONSEP SENI DALAM ISLAM: SATU SOROTAN	89
Nor Adina Abdul Kadir, Nang Naemah Md Dahlan, Mohd Farhan Abd Rahman & Norsaeidah Jamaludin	

GENDER

CANNING CHILDREN: ABUSE OR EDUCATE?	101
Ekml Krisnawati Erlen Joni & Salmiah Salleh	
THE WISDOM OF POLYGAMY IN ISLAM: THE LAW AND CUSTOMARY PRACTICE IN AFGHANISTAN	114
Hekmatullah Muradi & Nasir Ahmad Yousefi	
PERBEZAAN TANGGUNGJAWAB PERIBADI PELAJAR DI KOLEJ UNIVERSITI ISLAM MELAKA (KUIM)	125
Siti Marhamah binti Kamarul Arifain, Atini Alias, Farrah Wahida Mustafar & Faudziah Yusof	

CULTURE

VOLUNTEER TOURISM FOR MUSLIM COMMUNITY DEVELOPMENT: APPLYING SOCIAL EXCHANGE THEORY FOR CROSS CULTURE BENEFITS	133
Nik Rozilaini binti Wan Mohamed, Ahmad Rozelan bin Yunus, Mohd Hasrul Yushairi bin Johari & Mashita binti Abdul Jabar	
مكتبة آشوربانيبال تراث إنساني فريد	140
وان كمال موجاني & سميرة ميلاد عامر	

POLITIC

النظام الجنائي الاسلامي هو الحل للأمن في العالم	148
سعدى حيدرة	
العلاقات الدبلوماسية الاسلامية في الاندلس مع الممالك الاوروبية، دراسة و تحقيق	158
طارق عبد السلام & عصام ميلود المخرات	

حق الدولة المسلمة في امتلاك الأسلحة الحربية وضروة انتاجها وليس استيرادها	165
نور العارفة بنت محمد & ثعيم حنك	

EDUCATION

دور الثورة التعليمية والثقافية في تطوير الأمة المسلمة في منطقة مليبار، كيرلا الهند	175
على أكبر كي وي	
ISLAM AND EDUCATION	182
Nasiruddin Mizy	
ISLAM AND HIGHER EDUCATION: THE ROLE OF ISLAMIC-BASED UNIVERSITIES IN URBAN DEVELOPMENT	190
Nur Rafidah Asyikin binti Idris	
LEARNING ORAL PRESENTATION IN A COLLABORATIVE ENVIRONMENT IN TERTIARY CLASSROOMS: ISLAMIC PERSPECTIVES	201
Juritah Misman & Mardziah Hayati Abdullah	
PENDIDIKAN ISLAM DENGAN AKHLAK MORAL PELAJAR: SOROTAN FALSAFAH PENDIDIKAN ISLAM	213
Siti Noorbiah Md Rejab, Najahudin Lateh, Hanifah Musa Fathullah Harun, Nur Zahidah Jaafar & Nur Hidayah Zainal	
FAKTOR AGAMA SEBAGAI FAKTOR UTAMA MENGUBAH TINGKAH LAKU SEORANG BANDUAN	222
Ahmad Zaidi Johari, Mohd Izam Ghazali & Alis Puteh	

HISTORY

PARADIGMA ILMU KITAB JAWI DI ALAM MELAYU: SATU PENGENALAN	226
Rahimin Affandi Abd. Rahim, Ahmad Farid Abdul Jalal, Badlihisyam Mohd Nasir, Wan Zailan Kamarudin Wan Ali, Abdul Halim Ismail, Nor Adina Abdul Kadir & Zurina binti Mohamed Noor	
ANALISIS KEBANGKITAN VOLGA BULGARIA 922M	236
Harliana Halim, Kamaruzaman Yusoff, Mohd Faizal Khir & Shakila Ahmad	

LAKSAMANA PĪRĪ REIS DAN SUMBANGANNYA KEPADA KARTOGRAFI DAWLAH ^C UTHMĀNIYYAH Ahmad Sobrie Haji Ab Rahman & Roziah Sidik @ Mat Sidek	247
---	-----

SOCIETY

نظرية الطلاق في الإسلام: دراسة مقارنة مع اليهودية والنصرانية عثمان بن إبراهيم غرغلو	259
A QUALITATIVE STUDY ON WIFE ABUSE IN MUSLIM FAMILIES: WHY WOMEN ENDURE? Mariny Abdul Ghani, Noor Azizah Ahmad & Azizul Mohamad	278
HIMA AS A MODEL FOR NEIGHBOURHOOD OPEN SPACE PLANNING Khalilah Hassan, Siti Syamimi Omar & Izrahayu Che Hashim	290
حكم تارك الصلاة طارق حميش	301
ASPEK-ASPEK TIDAK PATUH SYARIAH DALAM AMALAN JAMPI DI MALAYSIA Juriah Mohd Amin, PM Dr Huzaimah Ismail & PM Supani Husain	307
LELAKI BERPAKAIAN SEPERTI PEREMPUAN: ANTARA <i>GENDER IDENTITY</i> <i>DISODER</i> , UNDANG-UNDANG SYARIAH DAN PERLEMBAGAAN MALAYSIA Yuhanza binti Othman, Ida Rahayu binti Mahat, Mimi Sofiah Ahmad Mustafa & Marziana Abd Malib	316
GEJALA SOSIAL DI MALAYSIA: PENDEKATAN ISLAM DAN PERANAN PEMIMPIN DALAM USAHA PENCEGAHAN Rajwani Md. Zain, Khairullah Mokhtar & Mushaddad Hasbullah	328
PEMAHAMAN SERTA PENGAMALAN MAKANAN SUNNAH DAN SUNNAH PEMAKANAN WARGA UNIVERSITI TEKNOLOGI MARA (UiTM) JOHOR KAMPUS PASIR GUDANG Siti Fairuz Sujak, Noor Syahida Md Soh, Azizah Md. Kasah, Siti Zaleha Syafiee, Noraishah P. Othman, Rohaya Sulaiman, Nor Fazlin Uteh & Zuliana Zoolkefli	335

SCIENCE AND TECHNOLOGY

- HARM REDUCTION IN CARTILAGE TISSUE ENGINEERING EXPERIMENTATION: A COMPARATIVE REVIEW BETWEEN ISLAMIC AND CONVENTIONAL ETHICS 346
Muhammad Aa'zamuddin Ahmad Radzi, Abdurezak Abdulahi Hashi, Zainul Ibrahim Zainuddin, Rozlin Abdul Rahman, Norhamiza Mohamad Sukri, Mohd Yusof Mohamad, Noorhidayah Md Nazir, Wan Ahmad Dzulkarnain Razali & Munirah Sha'ban
- THE IMPACT OF SCIENCE AND TECHNOLOGY TOWARDS RURAL COMMUNITY IN UNDERSTANDING ISLAM 359
Abdul Hapes bin Mohammed & Nurul Diana bt Mohamed Iqbal
- KERANGKA TEORI E-WASIAT 366
Zainal Fikri Zamzuri, Noormala Rabu, Abdullah Hj Said & Mohd Fauzi Md Isa
- KAJIAN TINJAUAN LITERATUR TERHADAP APLIKASI MUDAH ALIH BERUNSURKAN ISLAM "*ISLAMIC MOBILE APPS*" 373
Ronizam Ismail, Shahrul Niza Samsudin, Wahid Ab Sulaiman, Norzaimah Zainol & Dina Syafini Zaid

ECONOMICS

- المضاربة الشرعية البديل الإسلامي للفائدة الربوية 388
عبدالله بن عمر بلعدي
- AWARENESS OF CASH WAQF AMONG THE MALAYSIAN MUSLIMS 409
Wan Musyirah binti Wan Ismail, To' Puan Prof Dr Rokiah binti Embong, Nur Hayati binti Abd Rahman, Noor Rafhati binti Romaiha & Nur Hazwani binti Mohamad Roseli
- DELIVERING CONVENIENT SERVICE AND BETTER ZAKAT DISTRIBUTION MANAGEMENT THROUGH UITM PULAU PINANG eZAKAT SYSTEM 421
Naemah Abdul Wahab, Saiful Nizam Warris, Jamal Othman & Muhammad Che Saad
- KEUSAHAWANAN TANI MENURUT PERSPEKTIF ISLAM 432
Noorfazreen Mohd Aris, Sharipah Amirah Hj Abas, Sarah Dina Mohd Adnan, Mariam Farhana Md Nasir & Hamidah Jalani

FINANCE

- A STUDY OF THE ATTRACTIVENESS ON ISLAMIC PAWNBROKING AT AR-RAHNU MAIDAM KUALA TERENGGANU 443
Najdah bt Abd Aziz, Syahrul Hezrin bin Mahmud, Nurul Syazwani binti Ahmad, Adida binti Muhammad, Asmawati@Fatin Najihah bt. Alias & Rubiah Abu Bakar
- EXAMINING THE DIFFERENCES BETWEEN AR RAHNU AND CONVENTIONAL PAWN BROKING IN COMPATIBILITY TOWARDS MAQASID SHARIAH 455
Salbiah Nur Shahrul Azmi, Nazimah Hussin & Rohaida Basiruddin
- THE MAIN FACTORS THAT INFLUENCE THE PUBLIC TO PURSUE ISLAMIC PAWN BROKING (AR-RAHNU) COMPARE TO THE CONVENTIONAL PAWN BROKING IN KUALA TERENGGANU 467
Rubiah Abu Bakar, Najdah bt Abd Aziz, Syahrul Hezrin bin Mahmud, Norliyana binti Zulkifli Mohd, Adida binti Muhammad & Asmawati@Fatin Najihah bt. Alias
- THE AWARENESS OF EFFECTIVE FINANCIAL PLANNING AMONG THE STUDENTS OF FACULTY OF BUSINESS AND MANAGEMENT UITM MELAKA CITY CAMPUS 476
Mohd Sufian bin Ab Kadir, Mohd Fuad bin Othman, Nur Izzati binti Abas, Saloma binti Mohd Yusoff, Maymunah Ismail, Sharina Shariff
- PANDANGAN FUQAHA MALIKI TERHADAP JUALBELI SUKUK PADA ZAMAN MARWAN AL-HAKAM: SATU ANALISIS RINGKAS 501
Mohd Asyadi Redzuan, Mohd Farhan Ahmad, Siti Noor Ain Aziz & Shahidatul Ashikin Shahrhan
- PENILAIAN KESAHAN INSTRUMEN PELABURAN EMAS PATUH SYARIAH (IPEPS) DENGAN MENGGUNAKAN MODEL PENGUKURAN RASCH 506
Najahudin Lateh, Ghafarullahuddin Din, Muhammad Rahimi Osman, Ezani Yaakob & Salmey Edawati Yaacob

PHILANTHROPY

- DANA KHAIRAT: PENGALAMAN INSTITUSI PENGAJIAN TINGGI 515
Hasan Bahrom & Rawi Nordin

PHILOSOPHY

- THE SIGNIFICANCE OF RELIGIOUS KEY TERMS AND THEIR NEW MEANINGS IN AL-FARUQI'S AL-TAWHID: ITS IMPLICATIONS FOR THOUGHT AND LIFE 520
Fadzilah Din

- LEGASI MAZHAB SYAFI'I DI MALAYSIA: ANTARA KEKANGAN TRADISIONALISME DAN TUNTUTAN LIBERALISME 526
Muhammad Ikhlas Rosele, Mohd Anuar Ramli, Mohd Farhan Md. Ariffin & Syamsul Azizul Marinsah

- KAJIAN PEMIKIRAN BADIUZZAMAN SAID NURSI TERHADAP KENABIAN BERDASARKAN KITAB RASAIL AN-NUR 535
Muaz bin Hj. Mohd Noor, Faizuri bin Abdul Latif, Mohd Zaid bin Mustafar, Mohd Khairul Nizam bin Mohd Aziz, Muhammad Taufik Md Sharipp, Mohd Norazri bin Mohamad Zaini & Mohd Paidi bin Noman

- PANDANGAN HAMKA TERHADAP AYAT-AYAT EMBRIOLOGI DALAM TAFSIR AL-AZHAR 547
Wan Helmy Shahrman Wan Ahmad, Sharifah Norshah bani bt Syed Bidin & Kamarul Shukri bin Mat Teh

- KAJIAN *TURATHIY* DAN '*ILMIY* TERHADAP BUAH-BUAHAN DAN HERBA YANG DISEBUT DALAM AL-QURAN DAN AL-HADITH 556
Mohd Asmadi Yakob, Mohd Yakub @ Zulkifli Mohd Yusoff, Monika @ Munirah Abd Razzak, Khadher Ahmad, Nurulwahidah Fauzi, Khalijah Awang, Rozana Othman & Mohd Rais Mustafa

LANGUAGE AND COMMUNICATION

- MEDIA SOSIAL SEBAGAI MEDIUM TERKINI PEMBENTUKAN AKHLAK DALAM KALANGAN PELAJAR 571
Aina Sabariah Md. Isa & Huzaimah Hj Ismail

- FAMILY COMMUNICATION MANAGEMENT FROM MUSLIM ADOLESCENT PERSPECTIVE 581
Aziyah binti Abu Bakar

- KEBERKESANAN DAKWAH MELALUI LAMAN JARINGAN SOSIAL DALAM MEMBENTUK MASYARAKAT ISLAM 593
A.Rauf Ridzuan, S. Salahudin Suyurno, Rusydi Kamal, Fakrulnizam Jafri, Dzaa Imma Abd Latif & Siti Nurshahidah Sah Alam

فوائد وسائل الإعلام الحديثة وأضرارها على الإسلام والمسلمين: الإنترنت نموذجًا	600
محمد الأمين محمد سيلا	
THE ROLE OF PARENTAL COMMUNICATION IN DEVELOPING MUSLIM PERSONALITY: AN OVERVIEW OF PARENTAL ACCEPTANCE-REJECTION THEORY	606
Aini Faezah Ramlan, S. Salahudin Suyurno, Muhammad Shafiei Ayub, Rosilawati Sultan Mohideen & Norazlinda Hj Mohammad	
PERANAN LAMAN JARINGAN SOSIAL DALAM MENGUKUHKAN UKHWAH KEKELUARGAAN	614
Rosilawati Sultan Mohideen, Abdul Rauf Ridzuan, Aini Faezah Ramlan, Fakhruhnizam Jafri & Faridah Hanem Ab. Rashid	
KESAN PENGGUNAAN MEDIA SOSIAL TERHADAP PERPADUAN UMMAH DI KALANGAN MASYARAKAT ISLAM DI MALAYSIA	620
Afiqah Mior Kamarulbaid, Abd Rauf Ridzuan, Siti Nur Fadzilah Abdullah, Efina Hamdan & Mohd Hilmi Bakar	
PENCARIAN TEMAN HIDUP BERLANDASKAN ISLAM MELALUI LAMAN JARINGAN SOSIAL	627
Fakruhnizam Jafri, Abdul Rauf Ridzuan, Rusydi Mohamad Kamal, Rosilawati Sultan Mohideen & Nur Alyani Mohd Shukri	
AN ADVERTISING MEDIA: THE RELATIONSHIP OF ADVERTISING MESSAGE, IMAGE AND LANGUAGE USAGE TOWARDS SENSITIVITY IN ISLAMIC PERSPECTIVE	636
Norazlinda Hj. Mohammad, Norida Abu Bakar, Nurliyana Kamilah Khairul Anuar, Siti Nur Fadzilah Abdullah, Aini Qamariah Mohd Yusof	
HIKMAH DALAM BERDAKWAH SEBAGAI MANHAJ RABBANIYYAH: SATU SOROTAN DEFINISI	645
S.Salahudin Suyurno, Mohammad Taufik Md Sharipp, Mohamad Shafiei Ayub, Muaz Mohd Noor, Mohd Khairul Nizam Mohd Aziz, Mohd Zaid Mustafar & Abdul Qayuum Abdul Razak	
PEMBIKINAN FILEM ISLAM DI MALAYSIA: PERJALANAN DAKWAH ATAU PELABURAN KOMERSIL	651
Shafezah Abdul Wahab, Siti Najah Raihan Sakrani & Prof Madya Dr Mohd Adnan Hashim	

MANAGEMENT

THE EFFECTS OF SERVICE QUALITY TOWARDS CUSTOMER SATISFACTION OF ISLAMIC BANK IN KUANTAN PAHANG Maz Izuan Mazalan, Faresya Zunaida Mohd Zubair & Rozman Mohd Yusof	659
COMPATIBILITY OF PLANTS APPLICATION WITH ISLAMIC VALUES IN THE MALAY LANDSCAPE OF KOTA BHARU CITY Nur Hafizah Ramle & Nik Ismail Azlan Rahman	680
THE IMPLEMENTATION OF SHARIAH COMPLIANT HOTEL: A CASE STUDY OF PULAI SPRINGS RESORT BERHAD Zuliana binti Zoolkefli, Nor Fazlin binti Uteh, Ruqaiyah binti Ab Rahim & Noor Syahida binti Md Soh	688
A DETERMINANT MODEL FOR ISLAMIC MANAGEMENT Azman Che Omar	692



Prakata

Sejarah warisan Islam telah memberikan impak yang cukup besar kepada perkembangan dunia hari ini. Ia bukan sahaja memberi sumbangan kepada aspek kerohanian malah turut menyumbang kepada aspek ekonomi, politik, pendidikan, sosial, kesenian, kebudayaan, sains dan teknologi. Perkembangan ini memperlihatkan bahawa pentingnya ketamadunan ilmu kepada ketamadunan dunia. Perkara ini selaras dengan tuntutan al-Quran yang menyatakan dengan jelas bahawa Allah SWT memuji sesiapa yang berusaha menuntut ilmu dan juga bertaqwa kepadaNya. Namun sejak akhir-akhir ini, sumbangan hasil pensejarahan Islam sering dipandang sepi oleh generasi muda. Sejarah warisan Islam tidak lagi dijadikan panduan dan iktibar dalam melebarkan ketamadunan ilmu Islam. Mereka lebih tertumpu kepada ketamadunan Barat yang dikatakan ‘kaya’ dengan khazanah ilmu. Sedangkan kemajuan hari ini seharusnya berlandaskan kepada ketamadunan Islam.

Penelitian atau pengkajian mengenai warisan Islam perlu direncanakan sebagai ketamadunan dunia. Idea-idea baru mengenai sejarah warisan Islam perlu diketengahkan, Oleh yang demikian, menerusi *1st International Islamic Heritage Conference* (IsHeC 2015) dilihat akan dapat membantu kepada perkembangan produksi seterusnya menjana idea-idea baru khususnya untuk memperkayakan kajian dalam bidang sejarah warisan Islam kepada masyarakat. Dengan penganjuran seminar ini secara tidak langsung membantu untuk menjalinkan hubungan antara para sarjana dalam bidang sejarah warisan Islam. Ini adalah satu cabaran dan membuka peluang baru untuk membina satu perpaduan intelektual merentas sempadan dunia.

Buku ini merupakan kompilasi diskusi ilmu antara para ilmuan yang terlibat secara langsung dalam pembentangan kertas kerja mereka dalam *1st International Islamic Heritage Conference* (IsHeC 2015) daripada pelbagai platform ilmu Islam antaranya Kesenian, Ketamadunan, Komunikasi, Pendidikan, Kewangan, Sains dan Teknologi dan lain-lain lagi. Semoga curahan ilmu melalui penulisan ini mampu memberi sumbangan dalam menambah khazanah ilmu Islam kepada masyarakat.

Editor,

1st International Islamic Heritage Conference (IsHeC 2015),

Akademi Pengajian Islam Kontemporari,

UiTM Melaka.

Kata Aluan Rektor UiTM Melaka

Dengan Nama Allah Yang Maha Pemurah Lagi Maha Pengasih
Assalamu'alaikum warahmatullahi wabarakatuh

Segala puji bagi Allah, Tuhan seru sekalian alam, dengan limpah kurniaNya serta keizinanNya, kejayaan penganjuran *1st International Islamic Heritage Conference 2015* yang berlangsung di Hotel Mahkota Melaka pada 11-12 November 2015, telah menghasilkan banyak kertas kerja yang amat bermutu. Justeru, buku ini mengumpulkan puluhan penulisan para ilmuan dan cendekiawan dari dalam dan luar negara untuk bacaan semua.

Pelbagai isu telah dikupas termasuklah perihal seni Islam, budaya, politik, gendar, pendidikan, sejarah, kemasyarakatan, sains dan teknologi, ekonomi, kewangan, falsafah, bahasa dan komunikasi, kedermawanan dan pengurusan. Pembaca juga akan mendapati buku ini memuatkan kajian-kajian yang komited melaksanakan usaha mengintegrasikan antara ilmu duniawi dan ukhrawi. Ini membuktikan kesegaran keilmuan tamadun Islam itu sendiri.

Semoga perkongsian ilmu ini dapat meningkatkan komitmen umat dalam memartabatkan perintah Ilahi dalam kehidupan duniawi sebagai jambatan ukhrawi. Sekaligus ia bakal memberi manfaat pada alam sejagat.

Pihak UiTM Melaka merakamkan setinggi-tinggi tahniah dan ucapan terima kasih atas segala sokongan dalam bentuk material, tenaga dan sebagainya dalam merialisasikan seminar ini. Buat semua penaja yang telah memberikan sumbangan kepada wacana ini, sekalung penghargaan diucapkan. Semoga seminar dwi tahunan ini akan terus diperkasakan demi mengangkat martabat umat melalui kecemerlangan tamadun Islam yang diakui telah terbukti diseluruh jagat.

Sekian, terima kasih. Wassalam

PROF. MADYA DR MOHD ADNAN BIN HASHIM

Rektor ,
UiTM Melaka.

ASPEK-ASPEK TIDAK PATUH SYARIAH DALAM AMALAN JAMPI DI MALAYSIA

Juriah Mohd Amin⁴³¹
 PM Dr Huzaimah Ismail⁴³²
 PM Supani Husain⁴³³

ABSTRACT

The arrival of Islam in the Malay world has brought a transformation of the traditional medical aspects as well as other aspects. As revealed religions, Islam emphasizes of halal and haram in all aspects, including medicine. Thus, any practice that is contrary to the principles of faith or morals or contrary to the Quran, Sunnah, ijma and qias is illegal. Today there are those who offer traditional medicine whether by individuals or organizations. But there are many non-Islamic elements when it is done with medication practices approach does not apply. Thus this paper aim to explore the various elements and the results of this study suggest that the authorities should establish specific guidelines for this alternative therapy. It aims to keep the Muslims from the elements that destroy their faith.

Keywords: jampi, *perubatan tradisional*, *menurun*, *jin*, *ajaran sesat*.

PENDAHULUAN

Perubatan alternatif di Malaysia pada hari ini mendapat sambutan yang menggalakkan. Bahkan Pertubuhan Kesihatan Sedunia (World Health Organisation) sendiri pernah menyarankan agar masyarakat dunia mengamalkan perubatan alternatif dan tidak bergantung sepenuhnya kepada perubatan moden. Salah satu pendekatan alternatif yang diamalkan di Malaysia ialah perubatan tradisional khususnya amalan jampi. Pendekatan yang digunakan ada yang masih mewarisi cara tradisi lama alam Melayu jahiliah dan ada yang menerima perubahan Islamisasi. Pendekatan yang mewarisi tradisi lama alam Melayu tidak dibenarkan oleh syarak kerana ianya boleh menjejaskan akidah pengamal serta pelanggannya.

TERMINOLOGI JAMPI

Menurut Kamus Dewan, jampi ialah kata-kata tertentu yang diucapkan untuk mendatangkan kesaktian (seperti boleh menyembuhkan penyakit dan lain-lain (Noresah Baharum, 2013: 605). Dalam bahasa Arab jampi disebut sebagai *raqa* (رقى) dan *ruqyah* (رقية) adalah kata nama ramai (جمع) yang sinonim dengan *al-'audzah* (العوذة) atau *al-ta'awudz* (التعاوذ) yang bermaksud doa atau bacaan perlindungan (Ibrahim Mustafa et al., Juz 1 t.t: 367). *Ruqyah* dari sudut bahasa membawa maksud sesuatu yang dibacakan berupa jampi atau mantra tanpa mengira bahasa, lafaz dan kandungannya, sama ada ia berunsur syirik ataupun menepati syarak (Abang Sufri Mahmud bin Abang Usop, 2015:10). Dalam bahasa Inggeris, jampi disebut sebagai *incantation* (Mohamed M. Ghaly, 2008:129).

Menurut Rushdi Ramli (2003) jampi mantra merujuk kepada bacaan-bacaan yang memiliki ciri-ciri berdoa dan memohon perlindungan dan pertolongan dan pertolongan yang dibacakan terhadap mereka yang sakit dengan tujuan untuk merawat daripada penyakit yang menimpa mereka seperti penyakit demam, disengat ular dan kala jengking, dirasuk jin syaitan dan sebagainya. Menurut beliau juga masyarakat Melayu jarang menggunakan perkataan *ruqyah*

⁴³¹Pensyarah, Akademi Pengajian Islam Kontemporari, UiTM Perak, Kampus Seri Iskandar, juria876@perak.uitm.edu.my

⁴³²Pensyarah Kanan, Akademi Pengajian Islam Kontemporari, UiTM Shah Alam, huzaimah@salam.uitm.edu.my

⁴³³Pensyarah Kanan, Akademi Pengajian Islam Kontemporari, UiTM Perak, Kampus Tapah, hsupa983@perak.uitm.edu.my.

tetapi perkataan jampi.

SEJARAH AMALAN JAMPI DI MALAYSIA

Amalan jampi merupakan salah satu pendekatan merawat penyakit yang telah wujud sejak zaman jahiliah lagi. Masyarakat Melayu sebelum Islam menganut fahaman animisme. Mereka mempercayai bahawa alam maya ini turut didiami oleh makhluk halus yang tinggal di merata tempat seperti bukit bukau, gaung ganyung, pokok besar, lembah sungai dan lain-lain. Justeru tempat-tempat berkenaan dianggap keramat dan berpenunggu. Dalam fahaman animisme juga, manusia dikatakan sering menjadi mangsa makhluk halus yang menyebabkan mereka sakit. Salah satu cara untuk mempertahankan diri mereka adalah melalui bomoh, dukun atau pawang. Mereka akan mengubat penyakit dengan menggunakan jampi, mentera atau serapah (Taha Abd Kadir, 2005:10). Amalan jampi berasaskan kepada fahaman animisme-dinamisme telah pun diamalkan oleh masyarakat Melayu semenjak kerajaan Srivijaya (650-1200) lagi (Nurdeng Deuraseh, 2013:19).

Evolusi masa menyaksikan orang Melayu kemudiannya menganut fahaman Hindu-Buddha. Semasa dalam pengaruh Hindu-Buddha, perubatan Melayu dikatakan lebih tersusun dengan menggunakan pelbagai rawatan dan pencegahan penyakit termasuk herba dan juga jampi. Bahasa Sanskrit pula digunakan sebagai perantaraan upacara jampi. Jampi mentera yang di gunakan dalam rawatan penyakit itu banyak berunsurkan tuhan dengan memasukkan perkataan *Om* yang memberi maksud dewa (Mahmud Najmi, 1960: 40, Nurdeng Deuraseh, 2013:43).

Kedatangan Islam pada pertengahan akhir abad ke 14 ke alam Melayu secara beransur-ansur telah menggantikan konsep serta teknik rawatan yang digunakan oleh pengamal perubatan tradisional Melayu. Antara yang paling ketara ialah mengenai cara pengubatannya yang lebih menekankan unsur-unsur Islam seperti menggunakan ayat-ayat al-Quran dan juga selawat sebagai medium pengubatannya (Faisal & Nurul Wahidah, 2012: 150). Ia menjadi antara amalan tradisional yang paling meluas dan popular. Walau bagaimanapun kebanyakan orang Melayu pada awalnya menggunakan jampi bertujuan untuk melindungi dan menyembuhkan penyakit yang disebabkan oleh jin dan syaitan sahaja (Haliza Mohd Riji, 2000:30). Sedangkan jampi atau ruqyah tidak dibataskan kepada penyakit yang berpunca daripada jin atau syaitan. Ia sepatutnya digunakan untuk merawat sebarang jenis penyakit dan didahulukan daripada segala jenis rawatan.

Sejajar dengan penerimaan Islam, orang-orang Melayu mula diajar dan mengamalkan bacaan yang mudah dan asas dalam al-Quran. Tanpa disedari inilah sebenarnya permulaan amalan jampi secara Islam di kalangan orang-orang Melayu. Mereka di ajar tentang bacaan bismillah (بسم الله) sebagai permulaan bagi setiap perbuatan yang dilakukan. Di samping itu mereka turut diperkenalkan dengan bacaan al-fatihah (الفاتحة), surah al-Nas, al-Falaq dan al-Ikhlâs, ayat kursi dan surah Yaasin sehinggakan mereka seolah-olah beranggapan surah Yaasin adalah al-Quran itu sendiri. Orang-orang Melayu turut diajar tentang hadis-hadis mengenai kelebihan surah-surah dan ayat-ayat di dalam al-Quran. Semua ini merupakan permulaan pengamalan jampi secara Islamik di kalangan orang-orang Melayu (Temubual dengan AQHAS).

Sebagaimana yang telah dinyatakan, kedatangan Islam juga telah membuka minda orang Melayu tentang konsep penyakit. Sebelum kedatangan Islam mereka memahami sesuatu keuzuran itu dipengaruhi oleh latar belakang animisme dan unsur-unsur Hindu. Mereka percaya makhluk halus yang dipanggil semangat, penunggu atau roh yang mendatangkan penyakit. Dengan kedatangan Islam, pemahaman tersebut berubah di mana mereka percaya bahawa kuasa tertinggi dalam mengatur kehidupan manusia termasuklah kesakitan dan kesihatan ialah Allah Taala (Mohd Taib Osman, 1989:156, Jahid Sidek, 2004: 19).

Transformasi ini juga dapat dilihat dari sudut penggunaan bahasa yang digunakan untuk berubat secara jampi di mana lebih banyak menggunakan sebutan bahasa Arab. Begitu juga dengan manuskrip perubatan Melayu tradisional menggunakan tulisan jawi sebagai

bahasa penulisan (Faisal & Nurul Wahidah, 2012: 149). Kedatangan Islam menghasilkan pelbagai kitab mujarrabat di Alam Melayu. Sebagai contoh, sebuah kitab bernama *Taj al-Muluk* telah ditulis oleh seorang Aceh. Kitab ini merupakan sebuah himpunan pengetahuan tentang ilmu hisab, ilmu bintang dan pengubatan. Daripada kitab yang ditulis pada abad ke 17 *Taj al-Salatin* (dalam bahasa Arab), masyarakat Melayu menimba pengetahuan tentang falsafah dan perubatan Islam. Disamping itu karangan-karangan dalam bahasa Arab seperti *Tashil al-Manafiq* turut membicarakan tentang perubatan seperti Mujarrabat Melayu (terjemahan dari Mujarrabat al-Arabiah) (Haliza Mohd Riji, 2000: 30). Dapat dirumuskan bahawa penulisan atau penerbitan kitab-kitab tib di alam Melayu merupakan asas kepada perkembangan penggunaan jampi (ruqyah) di alam Melayu yang lebih sistematik. Kitab-kitab yang lain ialah seperti *Fawa'id al-Bahiyyah*, *Mujarrabat al-Fawa'id fi al-Solat wa al-'Awa'id*, *Luqta al-Ajlan fi ma Tamassa Ilaih Hajah al-Insan*, *Miftah al-Salam*, *Kitab Pati Rahsia*, *Kitab Senjata Hikmah* dan *Kitab Lum'ah al-Aurad*.

ASPEK TIDAK PATUH SYARIAH DALAM AMALAN JAMPI.

Tidak dapat dinafikan terdapat ramai pengamal pengubatan Islam yang menggunakan kaedah Islam sepenuhnya di dalam terapi pengubatan mereka, namun masih terdapat juga pengamal yang mencampurkan kaedah rawatannya dengan perkara yang tidak sah. Nabi SAW bersabda maksudnya :

Daripada Abu Darda' bahawa Rasulullah SAW bersabda “Sesungguhnya Allah telah menurunkan penyakit beserta ubatnya dan menjadikan setiap penyakit ada ubatnya. Justeru berubatlah dan jangan berubat dengan sesuatu yang haram”.

(Riwayat Abu Daud dan al-Thabarani)

Jika dengan kedatangan Hindu-Buddha berlaku sinkretisme, maka dengan kedatangan Islam pula berlakulah apa yang disebut sebagai *talbis* yakni percampuran antara yang hak dengan yang batil (Haji Dusuki Haji Ahmad, 1993: 549). Berikut antara aspek-aspek tidak patuh syariah yang masih lagi terdapat dalam amalan jampi di Malaysia:

1. Mengenakan bayaran pengeras.

Ada di kalangan perawat yang mengenakan bayaran pengeras sama ada banyak atau sedikit. Contoh bayaran pengeras di Malaysia ialah menggunakan duit syiling 7 sen, 12 sen, 25 sen dan sebagainya. Menurut Kamus Dewan, pengeras adalah bayaran kepada pawang kerana berubat atau menuntut ilmu daripadanya. Pengeras adalah haram bersandarkan kepada sabda Rasulullah SAW yang bermaksud:

Daripada Ibn Mas'ud al-Ansari bahawa Rasulullah SAW melarang jual beli anjing, wang hasil pelacuran dan memberi pengeras (habuan) untuk bomoh (terhadap tilikan dan ramalannya).

(Riwayat al-Bukhari)

Menurut Garis Panduan Amalan Pengubatan dan Perbomohan Menurut Islam oleh Jabatan Mufti Melaka (2012: 17) bahawa pengeras tidak boleh digunakan dalam perbomohan jika ia dikaitkan dengan untung nasib, baik atau buruk. Bayaran perkhidmatan hanya dibolehkan mengikut kesesuaian perubatan dengan tidak terlampau tinggi hingga boleh memberatkan atau menindas. Pengeras berbeza dengan mengambil upah. Mengambil upah adalah diharuskan dalam Islam.

2. Menggunakan bahasa yang tidak difahami ketika merawat.

Terdapat perawat yang menggunakan bahasa yang tidak dapat difahami oleh perawat itu sendiri (semasa ia sedar) dan tidak juga difahami oleh pesakit. Perawat didakwa telah dimasuki roh seseorang seperti Puteri Saadong, Cik Siti Wan Kembang atau roh Abdul Qadir Jailani dan kemudian mula merawat. Perawat akan berinteraksi dengan sesuatu yang tidak boleh dilihat oleh orang di sekeliling yang dipercayai sebagai jin atau khadam. Khadam ini

akan memberitahu kepada perawat maklumat tentang sakit dan pesakit dengan menggunakan bahasa yang tidak difahami.

Dari sudut perspektif Islam, merawat menggunakan kaedah ruqyah adalah dibenarkan walaupun tanpa menggunakan nama-nama Allah atau ayat-ayat-Nya tetapi mestilah menggunakan bahasa yang dapat difahami. Bahasa yang tidak difahami adalah haram kerana kemungkinan ia mengandungi unsur-unsur syirik (Abi Al-Tayyib Muhammad Syams al-Haq, 1979: 373).

3. Melalui amalan menurun.

Amalan menurun adalah dengan menggunakan roh si mati yang meresap masuk ke dalam diri perawat untuk merawat pesakit atau untuk mengkhabarkan sesuatu perkara ghaib. Adakalanya roh yang didakwa ada kaitan dengan pesakit telah datang menjelaskan suatu keadaan gawat seperti azab kubur yang diterima si mati atau perkara sebenar yang menyebabkan pesakit menderita sakit dan sebagainya. Di Malaysia elemen menurun sering dikaitkan dengan perkara ghaib contohnya Puteri Saadong, Cik Siti Wan Kembang, Nabi Khidir dan sebagainya. Manakala roh simati yang sering datang mengubati pesakit dikaitkan dengan roh Wali Songo, Syeikh Abdul Qadir Jailani, Hang Tuah, Panglima Hitam, Nenek Kebayan, Puteri Santubung dan sebagainya.

Terapi menurun seperti ini tidak diizinkan syarak kerana ia menggunakan khidmat makhluk halus secara langsung. Dakwaan ia adalah roh para wali sebenarnya sangat menyalahi akidah kerana menurut Islam tempat bagi roh para wali, awlia, syuhada dan solihin adalah di syurga atau di tempat mulia (*'illiyin*). Roh yang mulia tidak akan mendatangi manusia yang tidak jelas status atau maqamnya. Roh yang datang mungkin daripada tipu daya jin dan iblis yang tidak dapat dikenalpasti lantaran mereka tiada sebarang pengenalan diri secara pasti seperti manusia yang memiliki kad pengenalan.

Al-Qaradhawi (2005) ada memaparkan dalil hadis bagi menunjukkan roh orang yang sudah meninggal dunia tidak boleh melakukan apa-apa. Menurut al-Qaradhawi juga adalah tidak adil pendapat yang mengatakan Nabi Khidir masih hidup.

4. Menggunakan perantaraan.

Elemen terapi ini ialah dengan menggunakan perantaraan jin sebagai khadam. Jin diseru datang untuk membantu apa-apa aktiviti yang di luar keupayaan manusia. Jin telah digunakan sebagai pemudahcara dalam proses melibatkan alam ghaib, proses terapi atau rawatan perubatan, pembedahan, perbidanan, urutan badan, mencari barang hilang, mendapatkan bahan-bahan rawatan yang sukar diperolehi, menangkap pencuri, mengenalpasti suspek yang sukar dibuat carian, membuat pengecaman (seperti elemen dalam bidang forensik) dan sebagainya.

Jin mungkin didapati melalui proses pertapaan (amalan bertapa sering dikaitkan dengan alam jin dan alam ghaib), atau melalui saka keturunan, bersahabat dengan makhluk buniian, berguru dengan guru yang mahir dalam bidang ini dan sebagainya. Contoh kaedah ini seperti boleh melakukan urusan perbidanan secara tiba-tiba setelah menerima tauliah sama ada melalui mimpi atau melalui alam sadar. Tauliah boleh datang melalui pelbagai bentuk kelainan (umpamanya kemunculan dedaun tertentu yang seringkali mengikuti si pewaris atau dedaun yang siap teranyam rapi yang seringkali hadir di sisi pewaris untuk diterima kewujudannya atau apa sahaja yang boleh difahami oleh si pewaris ilmu itu sendiri), dengan menerima tawaran bererti akan menerima ilmu perbidanan selengkapnya. Contoh lain seperti mampu melakukan proses pembedahan hanya dengan peralatan keris dan kemudian setelah selesai pembedahan akan ditutup semula dengan keris tersebut tanpa sebarang kesan pembedahan pada tubuh si pesakit dan si pesakit sembuh penyakitnya. Contoh lain ialah dengan menggunakan jin untuk mengurut pesakit, dengan sentuhan tangan yang sangat lembut tetapi yang dirasakan oleh si pesakit terasa amat keras dan sangat menyakitkan (maksudnya wujud kekuatan di luar adat kebiasaan). Elemen perantaraan untuk memanggil khadam jin, syaitan dan sebagainya dilakukan melalui bacaan al-Fatihah, ayat Kursi atau ayat-

ayat tertentu yang dibaca secara terbalik-balik, kaedah ini menjadi wirid pasangan Afendi dan Mona Fendi sehingga mereka ke tali gantung.

Contoh lain elemen perantaraan ini ialah seperti dalam tarian kuda kepang yang sering kali diselitkan dengan unsur puja dan seru jembalang tanah, sebab itu para pemainnya akan berada di dalam dunia khayalan (kerasukan) atau alam tanpa sadar. Rawatan bentuk tarian sewang oleh kaum Asli pula akan dikaitkan dengan wujudnya bentuk perantaraan makhluk halus ini. Contoh lain ialah amalan bertawassul dengan sifu atau tok guru yang sudah meninggal dunia atau kepada kubur yang dianggap keramat dan mulia kedudukannya.

Dari sudut perbahasan agama, penggunaan dan keterlibatan jin dalam rawatan yang dijalankan oleh pengamal perubatan disebut sebagai *istighathah*. Hukumnya adalah haram sebagaimana keputusan Majlis Fatwa Kebangsaan Malaysia (Mohd Farhan Md. Ariffin, 2012).

5. Menggunakan ilmu sihir

Terapi ruqyah jenis ini sangat merbahaya bagi umat Islam kerana ia akan menggunakan seluruh keupayaan dan kehebatannya untuk menolak segala bentuk terapi yang merujuk kepada sumber wahyu al-Quran dan hadis. Terapi sihir akan mengaplikasikan ilmu hitam (ilmu sesat) dalam rawatannya. Ilmu hitam mengandungi unsur-unsur pemujaan, perhambaan, seru, pukau, santau, tarian, khadam, jin, syaitan, iblis dan sebagainya.

Contoh terapi sihir seperti menggunakan jampi mentera untuk mengubati mereka yang kerasukan dan membuang segala apa yang mengganggu tubuh si pesakit. Menggunakan kemahirannya untuk memindahkan saka, rasukan, derita sakit dan sebagainya daripada seorang individu kepada individu yang lain. Melakukan amalan istidraj (melawan sunatullah) seperti mengalihkan hujan ke tempat lain atau menahan hujan daripada merosakkan sesuatu program atau majlis. Sihir juga dilakukan dengan menggunakan anak patung melalui kaedah jarak jauh, anak patung akan dicucuk dengan jarum seperti pengamal akupunktur dan pihak yang menjadi mangsa akan merasai sesuatu sama ada untuk tujuan perubatan atau melakukan kezaliman terhadap lawannya. Melakukan upacara sembelihan binatang (mengalirkan darah) seperti ayam, kambing dan sebagainya untuk tujuan pemujaan, mengelak gangguan atau untuk menghindari risiko kecelakaan. Menggunakan sajian pulut kuning, bubur merah putih, ayam panggang dan sebagainya untuk tujuan pemujaan, sembahsan atau meminta hajat. Menggunakan buluh runcing, jarum dan telur tembelang sebagai “tuju” untuk tujuan khianat atau balas dendam. Menggunakan tangkal azimat (pelbagai jenis) yang didakwa untuk tujuan perlindungan, keselamatan, kebal dan sebagainya. Amalan “nasi tangas” oleh isteri kepada suami dengan tujuan agar suami boleh ditundukkan.

Sihir Ayah Pin (pengamal ajaran sesat) dikatakan menggunakan pemujaan terhadap hati anjing hitam kemudian dibakar hingga menjadi hitam seterusnya diproses menjadi serbuk lalu dicampurkan dengan kopi untuk sajian pukau minuman. Penggunaan ilmu ghaib yang didakwa pernah dikaitkan dengan ajaran Abuya al-Arqam ialah dengan membaca ayat-ayat tertentu daripada al-Quran kemudian diniatkan untuk mendapatkan jin-jin tertentu yang dianggap sebagai penjaga kepada ayat-ayat tersebut.

Sihir juga melibatkan bidang perdebatan seperti yang berkaitan kes-kes di mahkamah, perdebatan pidato, kempen pilihan raya dan sebagainya.

6. Memukul pesakit dengan kuat ketika merawat.

Terdapat perawat atau bomoh yang menggunakan kaedah memukul pesakit dengan kuat pada badan atau dengan cara menyepak pesakit. Mereka melakukan demikian kononnya untuk menghalau jin atau syaitan yang berada di dalam badan pesakit. Berdasarkan dakwaan perawat, pukulan tersebut tidak mengenai pesakit sebaliknya terkena jin yang menggaggunya. Dari sudut pandangan Islam kita hanya diminta untuk berpegang kepada faktor yang zahir sahaja. Apa yang zahir ialah pukulan serta kalimah yang dibacakan itu telah mengenai tubuh badan pesakit dan pesakit pula telah merasai kesan sakitnya. Menurut hukum

asal mencero boh tubuh badan orang lain adalah haram kecuali dengan sebab-sebab yang diizinkan oleh syarak (Syeikh Walid bin Rasyid al-Su'aidan, 2007: 149).

Menurut `Ali Muhammad Yasin (2000), kaedah memukul ini tidak sepatutnya diamalkan kerana beberapa alasan, iaitu:

Perbuatan memukul pesakit tidak sabit berdasarkan al-Quran dan al-Sunnah. Seandainya ada kebaikan pada perbuatan tersebut, sudah tentu akan ditujuk oleh Rasulullah SAW.

Seandainya ruqyah syar'iyah itu sendiri tidak memberi kesan pada pesakit, sedangkan ia penawar yang berkesan untuk melawan syaitan, maka sudah tentu kaedah pukulan lebih tidak berkesan walaupun pesakit dipukul dengan kuat.

Tidak ada seorang pun dapat yakin bahawa pukulan itu tidak berlaku ke atas jasad si sakit sebaliknya terkena ke atas jin.

Seandainya dikehendaki ke atas perawat supaya menambahkan jenis-jenis rawatan ke atas pesakit, maka adalah lebih baik mereka menggunakan perawatan moden yang di dasarkan kepada pengalaman dan ujikaji.

Perubatan moden dapat memberikan kesan yang positif serta menafikan bahayanya kepada jasad dan roh.

Manakala Abdul Aziz bin Baz berpendapat bahawa perbuatan memukul dengan tujuan merawat itu patut ditinggalkan kerana ianya melampau dan memudaratkan. Yang disyariatkan adalah membaca ayat-ayat al-Quran dan doa-doa yang baik sebagaimana yang dilakukan oleh Rasulullah dan para sahabat, bukannya dengan cara memukul. Perbuatan sesetengah ulama tidak boleh dijadikan sebagai hujjah (`Ali Muhammad Yasin, 2000: 75-76).

Kontra dengan pendapat di atas, Dr. Jahid Sidik mengamalkan kaedah pukulan dengan ranting pokok nona. Beliau berhujahkan kepada sumber Sunnah dan juga amalan para salafus saleh (<https://binabudi.wordpress.com/primanarah/>). Di dalam sebuah hadis yang diriwayatkan daripada `Abdullah bin `Amir bin Rabi'ah daripada ayahnya berkata: "Saya bersama Sahl bin Hanif pergi mencari arak. Kemudian kami memperolehinya. Salah seorang daripada kami merasa malu untuk mandi ke sungai apabila ada yang melihatnya. Apabila mandi, dia menyelinap masuk ke dalam air. Saya memerhatikannya dan tingkahlakunya didapati sangat menghairankan. Dia sedikit pun tidak menyahut panggilan saya ketika memanggilnya. Ini menyebabkan saya menyangka dia telah terkena gangguan jin. Dengan segera saya menemui Rasulullah s.a.w. memberitahunya. Apabila dia datang Rasulullah s.a.w. memukul dadanya kemudian berdoa, "Ya Allah, hilangkanlah kepanasan gangguan itu, kesejukannya dan kesan buruknya". Kemudian baginda bersabda: "Bangunlah, lalu dia bangun dalam keadaan sihat. Rasulullah s.a.w. bersabda: "Apabila ada di kalangan kamu mendapati berlaku pada diri, harta atau keluarga kamu perkara pelik, hendaklah segera memohon keberkatan daripada Allah. Ini kerana gangguan al-'Ain memang benar berlaku." (Musannaf Ibn Abi Syaibah, Juz 5, 50). Dalam hadis yang lain, diriwayatkan daripada Uthman bin Abi al-A'sh berkata; apabila Rasulullah s.a.w. mengutus saya ke Taaif, saya pernah merasa diganggu di dalam sembahyang sehingga tidak mengetahui apa yang dilakukan di dalamnya. Saya menemui Rasulullah s.a.w. lalu memberitahu baginda peristiwa tersebut. Baginda bersabda; "Gangguan itu sebenarnya daripada syaitan, hampirlah kepadaku". Saya menghampiri Rasulullah s.a.w. dan duduk berhadapan dengan baginda. Baginda menepuk-nepuk dadaku dengan tangannya dan meludah ke dalam mulut ku, sambil berkata; "Keluarlah wahai musuh Allah!". Baginda mengulanginya tiga kali. Kemudian baginda bersabda; "Kebenaran adalah berserta dengan amalanmu". `Uthman berkata; "Saya tidak pernah lagi diganggu setelah itu"

Walau bagaimanapun pukulan tersebut adalah secara perlahan dan tidak menyakitkan. Justeru penulis berpandangan kaedah pukulan boleh dilakukan tetapi dengan perlahan dan tidak menyakitkan pesakit.

7. Menggunakan peralatan tertentu.

Terapi jenis ini adalah dengan menggunakan pelbagai peralatan antaranya seperti air, cermin, batu, kayu, besi, buluh, limau nipis, tangkal menangkal, nombor-nombor keramat, keris, minyak, barangan atau khazanah lama antik, duit-duit lama antik, rambut, baju dan sebagainya. Sebagai contoh seperti menggunakan air untuk bertenung nasib atau menilik jodoh pasangan. Membuat pengiraan dan pentafsiran kepada nama serta pasangannya untuk meramal masa depan. Menggunakan air atau cermin untuk mendapatkan imej secara menilik siapa yang membuat gangguan kepada si pesakit. Menggunakan tali ikatan mayat lalu ditanam di empat penjuru rumah dengan tujuan untuk menjaga rumah daripada sebarang pencerobohan. Memakai minyak senyonyong untuk memikat pasangan. Mengenakan tangkal di pinggang atau di lengan tangan untuk khasiat kebal. Memakai susuk untuk tujuan tertentu. Memakai besi kuning (melalui proses seperti susuk) untuk perlindungan dan pertahanan diri. Menggunakan azimat daripada buluh bertemu ruas. Meyakini kelebihan buluh perindu untuk suara merdu. Membela keris atau peralatan tertentu dengan cara memandikan dan mengasapkannya dengan limau nipis pada setiap awal Muharam. Menggunakan cebisan rambut, baju dan sebagainya untuk tujuan pukau. Melakukan upacara yang didakwa pemujaan “sedut duit” yang tidak dizakatkan pada awal Muharam dengan menggunakan khazanah, duit atau peralatan lama antik dan sebagainya lagi.

Elemen terapi seperti ini tidak diizinkan syarak kerana semua aktiviti dan peralatan yang digunakan boleh menyebabkan akidahnya sesat. Natijah segera yang dilihat di depan mata mungkin sangat mengujakan siapa yang melihatnya. Namun iman seseorang mungkin boleh tergadai dengan terapi yang memiliki sifat-sifat luar biasa seperti itu.

8. Menggunakan elemen khurafat dan bidaah.

Elemen terapi ini melibatkan jampi serapah, doa yang menyeleweng daripada akidah, bacaan yang pelik-pelik dan amalan yang di luar daripada tuntutan syarak. Terapi ini banyak diwarisi daripada adat-adat Melayu lama yang banyak dipengaruhi oleh kepercayaan Hindu, animisma, jahiliah dan sebagainya. Amalan khurafat dan bidaah ini sering melibatkan elemen kerasukan, pemujaan kepada sesuatu yang dianggap mempunyai kuasa di luar batas kuasa manusia, memuja semangat, membuat ancak (menyajikan barang-barang persembahan untuk hantu, jin, syaitan dan sebagainya) dan semah (jamuan makan yang diberikan kepada hantu atau makhluk halus dengan sesuatu tujuan seperti pulut kuning atau ayam panggang) termasuk juga menggunakan pelbagai tangkal-menangkal dan sebagainya.

Kaedah rawatannya dapat dilihat seperti yang melibatkan kepercayaan turun bala atau nasib sial di bulan Safar dengan membuat rajah-rajah tertentu lalu dimasukkan ke dalam air mandian untuk tujuan perlindungan. Amalan membuang ancak untuk sajian makhluk yang mengganggu pesakit. Upacara semah untuk pantai atau sesuatu projek pembangunan atau pembukaan kawasan baru. Upacara yang disertai dengan bakaran kemenyan atau stangi dengan tujuan untuk lebih mendampingi roh-roh tertentu atau makhluk halus. Sembelihan atau mengalirkan sebarang bentuk darah seperti ayam, kambing dan sebagainya kepada sesuatu ancaman atau gangguan hantu, syaitan dan makhluk halus. Rawatan tangkal menangkal menggunakan kain kuning, hitam, putih dan sebagainya. Menanam sebarang tangkal atau item-item tertentu yang sudah dijampi serapah di depan pintu atau di tempat laluan seseorang untuk tujuan khianat dan pukau malah untuk tujuan kematian. Menggunakan tangkal-menangkal, botol-botol minyak wangi yang dijampi, menggantung rajah-rajah jahiliah atau jampi serapah untuk pelaris jualan dan perniagaan.

Terapi ruqyah seperti ini tidak diizinkan syarak kerana ia telah bercampur baur antara adat Melayu dengan elemen-elemen rawatan tradisional yang masih jahiliah. Ia juga bercampur baur antara adat Melayu dengan pengaruh warisan Hindu dan warisan animisma sebelum Islam datang ke Nusantara.

KESIMPULAN

Adalah wajar disarankan agar pihak berkuasa mewujudkan satu garis panduan yang jelas mengenai amalan pengubatan secara Islam khususnya dalam amalan jampi agar ianya berjalan mengikut luns-luns syarak. Matlamat utamanya ialah supaya umat Islam yang berikhtiar secara jampi ini terhindar daripada perkara-perkara syirik dan khurafat, di samping mengetahui ciri-ciri, kaedah atau metode terbaik yang dibenarkan oleh syarak.

RUJUKAN

- Abdullah Al-Qari bin Hj. Salleh. (2005). *Ensiklopedia Misteri Penyembuh Mujaarab*. Selangor: Al-Hidayah Publications.
- Abi al-Tayyib Muhammad Syams al-Haq. (1979). *'Awn al-Ma'bud Sharh Sunan Abi Daud*. Jil 10 (tahqiq: 'Abd al-Rahman Muhammad 'Uthman). Dar al-Fikr.
- Ahmad A. Samad (1988). *Warisan Perubatan Melayu*, Kuala Lumpur : Dewan Bahasa dan Pustaka.
- Faisal @ Ahmad Faisal Abdul Hamid dan Nurul Wahidah bt Fauzi. (2012). Perubatan Melayu Tradisional : Kitab Tib Pontianak. *Jurnal Al-Tamaddun*. Bil. 7(1) 2012, 149-162. Kuala Lumpur : Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya.
- Hajah Noresah Baharom. (2013). *Kamus Dewan*, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- Haji Dusuki bin Haji Ahmad. (1993). *Ikhtisar Perkembangan Islam*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- Haliza Mohd Riji. (2000). *Prinsip dan Amalan Dalam Masyarakat Melayu*. Kuala Lumpur : Penerbit Universiti Malaya.
- Haron Daud (Prof. Madya Dr.). (2002). *Penggunaan Mantera Dalam Pengubatan Melayu*, Seminar Pengubatan Melayu, Auditorium Akademi Pengajian Melayu Univ. Malaya 23-24 Ogos 2002, anj: Akademi Pengajian Melayu Univ. Malaya. Kementerian Kesihatan Malaysia dan Dewan Bahasa dan Pustaka.
- Jahid Sidek. (2004). *Berpawang dan Bersahabat Dengan Jin Daripada Perspektif Islam*, Kuala Lumpur: Utusan Publications & Distributors Sdn Bhd.
- Mahmud Najmi. (1960). *Masyarakat Nasional*, cet. 1, Kuala Lumpur: M.N. Abdul Hamid.
- Mohd Farhan Md. Ariffin. (2012). *Khurafat dan Tahyul Serta Penyelesaiannya Menurut Hadith: Analisis Terhadap Filem Seram di Malaysia*. Latihan Ilmiah Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya.
- Mohd Taib Osman (1989), *Malay Folk Beliefs An Integration of Disperate Elements*, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, Kementerian Pendidikan Malaysia.
- Mohamed M. Ghaly. (2008). Physical and Spiritual Treatment of Disability in Islam: Perspectives of Early And Modern Jurist. *Journal of Religion, Disability & Health*. Vol 12 (2). 2008.
- Muhammad 'Ali Yasin. (2000). *Mahallan Ayyuha al-Ruqat Muhawalalah li Tashih al-'Ilaj bi al-Ruqyah al-Syar'iyah*, Riyadh: Dar al-Watan li al-Nasyr.
- Nurdeng Deuraseh. (2013). *Rukyah Dalam Islam Ke Arah Jampi Yang Halal*. Serdang: Institut Penyelidikan Produk Halal & Fakulti Ekologi Manusia Universiti Putra Malaysia.
- Rushdi Ramli. (2003). *Azimat, Jampi, Sihir dan Berubat Menurut Islam*. Petaling Jaya: Intel Multimedia and Publication.
- Syeikh Walid bin Rasyid al-Su'aidan. (2007). *Isu-Isu Fiqh Perubatan Semasa*, (terj: Basri bin Ibrahim), Kuala Lumpur: Al-Hidayah Publication.
- Taha Abd. Kadir. (2005). Perubatan Melayu Tradisional dlm *Dewan Budaya*, Mac 2005. Muharam-Safar 1426, Jilid 27, Bil. 03, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.

Yusuf al-Qaradhawi. (2005). *Fatwa Qardhawi Permasalahan, Pemecah dan Hikmah* (terj: Abdurrachman Ali Bauzir). Selangor: Crescent News (KL) Sdn Bhd.

TEMUBUAL

Temu bual bersama Ustaz Abdullah al-Qari bin Hj. Salleh pada 4hb Jun 2015 jam 6.30 petang di rumah beliau di Kampung Kenali, Mukim Kubang Kerian, Kelantan.